

## ОСОБЕННОСТИ ПОЛИТИЧЕСКОГО СОЗНАНИЯ ИСЛАМСКОГО ФУНДАМЕНТАЛИЗМА

Зражевская Елена Олеговна - Кафедра гуманитарных наук ЭТИ СГТУ

**Ключевые слова:** политическое сознание, исламский фундаментализм, экстремизм, терроризм

В начале XXI века особое внимание мировой и российской общественности привлекает к себе идеология исламского фундаментализма. Это связано, в первую очередь с тем, что фундаментализм сегодня ассоциируется у большинства людей с такой глобальной мировой проблемой, как терроризм. «На самом деле «фундаментализм» вовсе не обязательно равнозначен политическому радикализму, экстремизму и непосредственно не выступает причиной терроризма. Фундаментализм – призыв вернуться к истокам веры, к первоначальной чистоте религии».<sup>1</sup>

В условиях истощения прежних доминантных идеологий, вызванных радикальной социальной трансформацией в мире и ускорением процесса глобализации, сложилась новая мировоззренческая база для деятельности исламского фундаментализма, построенная на теории несправедливости всего мирового устройства, где тон задают «великие державы Запада». Ценности добра и зла, уважения личности, справедливости – вот истины, которые проповедует сегодня исламский фундаментализм. Основа этих истин заложена в словах пророка Мухаммеда. «Не относится к нам тот, кто призывает к нетерпимости, и не относится к нам тот, кто сражается, побуждаемый нетерпимостью, и не относится к нам тот, кто умер в своей нетерпимости».<sup>2</sup>

Развитие процесса глобализации породило новую модель рационального приспособления к среде, но не смогло полностью заменить привычные идеальные структуры в исламском обществе. Модернизационные процессы не сумели породить интеграционные символы и структуры, которые бы заложили основы общности, идентичности и легитимности. Кризис идентичности породил неуверенность в будущем, желание обезопасить себя и свою культуру и религию, желание обособиться от чуждого общества в некотором «замкнутом пространстве». Для мусульман этот процесс вылился в обращение к истокам веры, идеалам общественной солидарности, с которыми с самого начала был связан ислам. «Сердцевина возрожденческого мировоззрения, убежденность в том, что мусульманский мир находится в состоянии упадка. Причина этого – отход от прямого пути ислама, а рецепт для излечения – возвращение к исламу в частной и общественной жизни, что обеспечит восстановление исламских идентичности, ценностей и мощи».<sup>3</sup>

Отсюда вытекает протестный активистский характер идеологии исламского фундаментализма, в которой преобладает морализаторство над «человеческими изменениями» и идейно-политическая неоднородность.

Мирский Г.И. «Политический ислам» и Западное общество. // Полис. №1. 2002. С.78.

Каневский К. Социальная программа российских мусульман: ислам и светское государство. //Российская юстиция. №4. 2003. С.60.

Мирский Г.И. «Политический ислам» и Западное общество. //Полис. №1. 2002. С. 79.

Так идеологической основой одного из первых мусульманских объединений «Братья-мусульмане», созданного в Египте в 1928 году Хасаном Аль-Банной являлось положение о том, что победа ислама в одной стране может наступить мирным путем, через распространение исламских ценностей и исламского воспитания.

Движение «Хезболлах», созданное в Иране аятоллой Хомейни стремилось заменить западные концепции государства, объединив всех мусульман, и установить приоритеты религиозной власти ислама. В основе этого учения положено положение о том, что ислам, не только религия, но и социально-политическая система.

Движение «Хамас», появившееся в Афганистане в 1987 году, положило в основу идеологической платформы «путь Аллаха», в которой мирный путь победы ислама заменяется активной борьбой против чуждых идеологий и любых посягательств на исламский мир. Лейбмотивом этой программы стал джихад, который трактуется идеологами «Хамас», как священная обязанность каждого мусульманина защищать свою землю, если она подвергнется любому вмешательству, а так же активно распространять исламскую идеологию для борьбы с западной цивилизацией. «Аллах – идеал пророка Мухаммед- вождь, джихад – средство достижения цели...»<sup>1</sup>

Движение «Аль-Каида», созданное Усама Бен Ладеном по идеологической направленности также носит воинственный характер и построена на положениях ваххабизма. Ключевым положением программы является создание справедливого исламского государства, свободного от Западного влияния и в этом случае «все становится дозволено, зло превращается в добро».<sup>2</sup>

Мотивами для распространения фундаменталистской идеологии выступают потребности в новой идентичности, вызванные распадом традиционных связей; желание сохранить традиционные культурные и нравственные ценности и ориентиры; чувство национального унижения; ухудшение экономического положения большинства стран исламского мира.

На основе идеологических положений исламского фундаментализма сформировался и новый тип политического сознания, который можно отнести к тоталитарному типу так как не существует различий между обществом и властью. В данном случае, религия неотделима от политики, «не существует разделения на светскую и духовную власть, и мусульманские правители, начиная с халифов, были воплощением одновременно духовной и светской власти».<sup>3</sup>

Рассмотрим характерные черты исламского фундаменталистского политического сознания. Одной из черт является распространенность данного типа политического сознания во всех мусульманских странах, а также в странах, где проживает большое количество мусульманского населения, что говорит об огромном охвате и активном утверждении данного типа. Кроме того, в распространении и утверждении политического сознания исламского фундаментализма большую роль играет деятельность межгосударственных, общественных и мусульманских религиозных организаций таких как Организация исламской конференции, Всемирный мусульманский конгресс мусульманская всемирная Лига. Следующей чертой является отсутствие единого

<sup>1</sup> Козушко Е. Современный терроризм. Анализ основных направлений. М., 2000. С. 250.

<sup>2</sup> Идеология терроризма. //СГЗ. №6. 2001. С.206.

<sup>3</sup> Мирский Г.И. «Политический ислам» и Западное общество. // Полис. №1. 2002. С. 78.

теоретического центра и неоднородность идеологических положений, о чем говорилось выше. Далее, к одной из черт политического сознания исламского фундаментализма можно отнести высокую устойчивость и жизнеспособность, которая объясняется желанием сохранить традиционную культуру и нравственные ценности у мусульманского населения во всем мире, а также успешным опытом построения исламских государств в Иране, Пакистане, Саудовской Аравии и других. Кроме того, данному типу политического сознания присуща дуалистичность, которая выражается в разделении на своих и чужих, друзей и врагов и неоднородном понимании о средствах достижения поставленных целей (от мирных до экстремистских).

Решающим фактором продуцирования политического сознания исламского фундаментализма выступают кризисы норм и ценностей, отсутствие социальных стратегий в ходе модернизации, неэффективность правящих элит, снижение легитимности, эксплуатация фундаменталистской идеологии в политических целях.

Ключевым элементом данного типа политического сознания выступает неприятие западной, либеральной демократии, как всеобщего образца, мешающего обретению исламом утраченных ценностей. Отсюда, в политическом сознании формируется образ врага.

В политическом сознании исламского фундаментализма можно выделить два направления.

Первое направление адаптационное. Оно ориентировано на толкование идеологических принципов, позволяющих создать связь между традиционными и нетрадиционными сферами жизни.

Второе направление можно обозначить как радикально-экстремистское, направленное на дестабилизацию политического режима, выведение «из равновесия законного правительства или нации, демонстрацию массам, что законная власть больше не находится в безопасности».<sup>1</sup>

Исламское фундаменталистское политическое сознание не является чисто религиозным феноменом, распространяющим идеи борьбы ислама против христианства или других религий. Ведь ни одна из сунн Корана не содержит призыва к беспощадной вооруженной борьбе против представителей других религий, как иноверцев. Более того, в Коране «сам Всевышний Аллах утверждает равноправие других религий по отношению к мусульманам».<sup>2</sup>

В основу исследуемого типа политического сознания заложены постулаты об искоренении социальной несправедливости, безнравственности, защиты от пагубного воздействия чуждых культур и поведенческих моделей Запада. Все, что рассматривается вне понятия вечной жизни, даруемой Аллахом, а именно – лишь как средство достижения земных благ является аморальным, «влечет произвол, анархию и тиранию»<sup>3</sup>.

Существует ли опасность распространения политического сознания исламского фундаментализма? Сама совокупность взглядов и идей адаптационного направления,

<sup>1</sup> Будницкий О.В. Терроризм глазами историка. Идеология терроризма. // Вопросы философии. №5. 2004. С. 12.

<sup>2</sup> Каневский К. Социальная программа российских мусульман: ислам и светское государство. // Российская юстиция. №4. 2003. С. 63.

<sup>3</sup> Там же. С. 62.

которое основано, в основном, на идеологии суннитского толка и не несет в себе угрозы, так как эти взгляды толерантны. Кроме того, носители адаптационного типа политического сознания осуждают использование ислама с целью оправдания преступлений, осуждают все виды экстремизма и терроризма, в том числе и в форме ваххабизма.

Распространение же экстремистского направления в политическом сознании несет в себе явную угрозу человечеству, и об этом свидетельствуют многочисленные террористические акты, произошедшие в последние десятилетия. Распространение этого направления политического сознания стимулируется «бесцеремонным навязыванием представителями иной цивилизации собственных стандартов культуры и поведения, экономическим диктатом, вмешательством во внутренние дела...» мусульманских стран.<sup>1</sup>

Что же необходимо предпринять, чтобы данное направление в политическом сознании исламского фундаментализма не стало приоритетным.

В первую очередь, акцент должен быть перенесен с борьбы против исламского фундаментализма на сотрудничество с ним, исключая, конечно же, борьбу с терроризмом и экстремизмом.

Утверждая стратегии модернизации, обратимся к концепции современности А. Гидденса, который делает акцент не на поиск единственно верного универсального подхода, а на плюрализм точек зрения, на учет специфического характера принципов организации и трансформации политических систем. В данном случае, модернизация должна опираться, в первую очередь, на традиционные нормы и ценности, особенности национального менталитета, сложившиеся в исламском мире, ни в коем случае не разрушая их основ, а наоборот, признавая их самобытность и развивая на основе этой самобытности, внутри тоталитарного политического сознания, модернизационные черты, такие как рационализм, убежденность в главенстве политики, высшей целью которой является сочетание модернизации с сохранением традиций и истоков веры.

Определяя стратегические цели модернизации, необходимо найти жизнеспособные идеологические доктрины, обосновывающие необходимость этого процесса в мире.

Кроме того, должно произойти расширение политического участия исламских государств в мире для отстаивания своих национальных интересов, совместное решение всем мировым сообществом проблем, стоящих перед исламскими странами и глобальных мировых проблем, в том числе и проблемы терроризма и экстремизма.

Необходимо создание нравственно оправданных форм политики, которые будут способствовать саморазвитию исламских государств в контексте новых глобальных взаимосвязей.

Именно тогда модернизационные процессы сумеют породить интеграционные символы и структуры и позволят сделать рациональный выбор между модернизацией и традиционализмом, и адаптационное направление в политическом сознании исламского фундаментализма станет ведущим и будет способствовать укреплению связей между традиционными и нетрадиционными формами жизнедеятельности.

<sup>1</sup> Мирский Г.И. «Политический ислам» и Западное общество. // Полис. №1. 2002. С.84.

Иш татсан бүтээл

1. Будницкий О.В. Терроризм глазами историка. Идеология терроризма. // Вопросы философии. №5. 2004. С.12
2. Идеология терроризма. //СГЗ. №6. 2001. С.206
3. Каневский К. Социальная программа российских мусульман: ислам и светское государство. // Российская юстиция. №4. 2003. С.60, 62-63
4. Коэкушко Е. Современный терроризм. Анализ основных направлений. М., 2000. С.250
5. Мирский Г.И. «Политический ислам» и Западное общество. // Полис. №1. 2002. С.78-79, 84

Товч агуулга

Исламын фундаментализм нь олонхи хүмүүст терроризмтой холбоотой ойлгогддог учраас XXI зууны эхнээс дэлхийн болон орсын олон нийтийн анхаарлыг татах болов гэж энэхүү өгүүллийг зохиогч тэмдэглээд түүний өнөөгийн ертөнцийн өөрчлөлт шинэчлэлийг идэвхитэй эсэргүүцэх байдалтай болсныг нь исламын үе үеийн хөдөлгөөнүүдтэй холбон тодотгожээ.

Тэрээр Исламын фундаментализмын улс төрийн ухамсрын ойлголтуудыг тоочихдоо шашин, улс төр хоёрын салшгүй байдлын нийтлэгийг энд онцлон дурдсан байна.

Зохиогч эл улс төрийн ухамсрын чухал элемент нь исламын алдагдсан үнэлэмжүүдийг сэргээн олж эзэмшихэд саад болдог өрнөдийн либераль ардчиллыг үл хүлээн авах явдал бөгөөд эндээс улс төрийн ухамсарт дайсны дүр үүдэн буй болсон гэж үзжээ.

Энэ төвөгтэй байдлаас гарахад юуны түрүүнд исламын фундаментализмтай гэмцэхийн оронд түүнтэй хамтарч ажиллах, цорын ганц үнэн түгээмэл хандлагыг хайх бус, олон ургалч үзлийг нотлон, исламын итгэл бишрэл, түүний уламжлалт үнэлэмж, хэм хэмжээнд түшиглэх шинэчлэлт байх ёстой гэж үзсэн байна.